



La Iglesia Universal, ¿también se ocupa de la salud?

Selene Cheroni

I. Resumen

Este artículo presenta la actividad de una institución religiosa, cuando se ocupa de temas relativos a la salud de los fieles y/o asistentes a rituales colectivos de sanación. El trabajo se integra en la investigación realizada en el marco del Equipo de Antropología y Salud sobre la temática de la “desmedicalización” de la salud.

Para el mismo, se trabajó haciendo una revisión documental y a través del programa televisivo que emite la Iglesia Universal en uno de los canales abiertos de nuestra ciudad. Este programa fue grabado en vídeo durante los meses de mayo y junio de 2004.

135

II. Características generales del movimiento pentecostal

El término ‘pentecostal’ deriva de *Pentecostés*, que en la tradición cristiana hace referencia al descenso del Espíritu Santo sobre los discípulos de Jesús, que se celebra el sexto domingo después de Pascua.

Estos movimientos tienen sus inicios en Estados Unidos en el siglo XIX, sin apartarse de la doctrina cristiana de la santificación y salvación pero poniendo énfasis en los dones del Espíritu Santo que serán entregados a los conversos y asegurando que el Espíritu Santo sigue haciendo milagros en nuestros días. Es característico del movimiento pentecostal la importancia que asignan a la relación personal con lo divino, la imposición de manos, ruegos y testimonios públicos.

“Teológicamente hablando es el Espíritu Santo que juega el papel central ya que es vía el Espíritu que el creyente obtiene contacto con lo divino recibiendo así la prueba de su propia salvación.” (Droogers, 1991)

Hay una rama pentecostal tradicional y otra surgida en los '80, que es el neo pentecostalismo en la cual la prédica se centra en la fuerte presencia del pastor y en las diferentes campañas que éste y su iglesia promueven para que sus seguidores consigan la sanidad y la prosperidad económica.

III. Programa televisivo “Habla que te escucho”

“Más allá de seguir las principales creencias y doctrinas del pentecostalismo tradicional, el perfil de las iglesias enmarcadas en estos conceptos puede resumirse así: exclusividad en los servicios y medios de salvación; énfasis en la realización de milagros mediatizados por las iglesias con testimonios públicos de los mismos; énfasis en rituales emocionales y, sobre todo, en rituales de cura, asociados a una representación demoníaca de los males; uso intenso de los medios de comunicación de masa: impresos, radiales, televisivos e informatizados; combinación de religión con marketing, dinero y, en algunos casos, política; sensibilidad para captar los deseos de los fieles no sólo de las capas sociales más bajas.” (Oro, 2003)

La Iglesia Universal transmite su mensaje todos los días de la semana por dos medios televisivos (canales abiertos) al cierre de sus respectivas transmisiones. En el mismo dan a conocer su dogma y trabajan con diferentes mecanismos de marketing para promocionarse. Entre estos mecanismos, encontramos avisos de las diferentes campañas religiosas realizadas; simulaciones de casos reales explicadas por los pastores; los síntomas de posesión demoníacos y consejos para deshacer sus daños; videos clips con imágenes de sus ritos; testimonios de sanación y prosperidad por los usuarios de la iglesia; intervenciones de los televidentes acerca de sus situaciones de vida; y la prédica y la oración de bendición de los pastores.

136

Durante estos programas las intervenciones de los espectadores cobran importancia ya que, no sólo se les plantea las causas de sus problemas –daños realizados por “encostos”– sino que se los invita a las sesiones de la iglesia y ya son agendados para una entrevista personal con un pastor de referencia.

El programa finaliza con la oración del pastor, que antes advierte la necesidad de preparar un pedido para colocarlo cerca del televisor y el vaso con agua –que es el vínculo entre Dios y el hombre– para ser bebido después de la oración propuesta.

Diagrama del programa televisivo



IV. Martes de Sanación

Muchas son las personas que recurren a la Iglesia Universal pentecostal por problemas de salud, las consultas más recurrentes son por dolores de cabeza, insomnio, problemas respiratorios, dolores musculares y de columna, desgano, fatiga y nerviosismo. Todos estos síntomas y/o malestares se interpretan también como causales de la pérdida de trabajo y de no prosperar económicamente, se agregan también los conflictos familiares y todo tipo de suceso malogrado de sus vidas cotidianas.

Según los consultantes todos pasaron por el médico y después de múltiples estudios y análisis nunca se les encontró la cura. La respuesta que otorgan los pastores de la Iglesia Universal está dada por la fe bien utilizada en Dios y en Jesús ya que las causas de estas enfermedades son debidas a los encostos o espíritus dañinos, hechicerías y daños que se instalan en el cuerpo y en la vida de la persona, que incluso pueden heredarse de generación en generación- y solamente la fe en Dios y en Jesús pueden sacarlos. De igual forma, utilizan pasajes textuales de la Biblia pero también descontextualizados del Viejo y Nuevo Testamento para explicar, convencer y convertir a los consultantes.

Para la los pastores de la Iglesia Universal existen 10 síntomas de la posesión de un espíritu maligno o “*encosto*”:

1. Dolores de cabeza constante;
2. Insomnio;
3. Nerviosismo;
4. Vicios;
5. Enfermedades incurables o sin diagnóstico médico;
6. Visión de bultos y audición de voces;
7. Deseos de quitarse la vida;
8. Depresión;
9. Desgano;
10. Miedo.

Se establece que con sólo tener uno de estos síntomas, la persona está poseída por un “*encosto*” que trabaja en su vida haciéndole daños y trancando todas sus acciones. Asimismo explican que hay diferentes formas de contraer un “*encosto*”:

- Por herencia;
- Por haber participado en un ritual de brujería;
- Por haber sido víctimas de una bujería;
- Por haber estado cerca de alguien que hace o participa en rituales de brujería;
- Por haber tocado o estado cercano a una brujería.

Este es un patrón ya observado en otros estudios, “Para los pentecostales, muchas enfermedades tienen causas espirituales, son el resultado de la influencia del mal y pueden ser tomadas como amenaza e incluso invasión del cuerpo por entidades demoníacas. Es posible que tales influencias maléficas sean desencadenadas por la acción de otros –a través de la hechicería o incluso por medio del mal de ojo” (Alves, 2000: 197)

V. Resultados de los tratamientos

¿Cómo se combaten los “*encostos*”? A través de la fe en Dios y la concurrencia a las sesiones y terapias de ayuda que brinda todos los días de la semana la Iglesia Universal. Es en estas terapias donde se aprende a utilizar la fe teniendo en cuenta que “*el*

sacrificio es el combustible de la fe” y que “*el 50% le toca a uno y el otro 50% le toca a Dios*”.

Los pastores aclaran que para la eficacia de estos “tratamientos” es necesario concurrir, obligatoriamente, a todos los rituales, manteniendo una constancia temporal en la concurrencia, así como en la necesidad de juntarse con los otros (sus pares) que padecen los mismos males, haciendo hincapié en las instancias grupales que por lo general son masivas, más que en las consultas de tipo personal, cara a cara.

En las sesiones colectivas del culto, “Existe un esfuerzo por parte del grupo por ‘construir un efecto mágico’, o sea, mostrar que efectivamente, los problemas se solucionan o se están solucionando, por los medios prescriptos por el grupo. Los individuos colaboran en esta construcción, realizando a su vez un esfuerzo por buscar las evidencias que permitan interpretar los sucesos que les ocurren en términos de la cosmovisión del grupo” (Frigerio, 1998).

VI. La sanación

Es a través de la “terapia espiritual” que se encuentra la sanación del cuerpo y el alma. La misma consiste en concurrir a todas las terapias recomendadas por los pastores así como participar en las distintas campañas que ellos proponen, de esta manera se van formando cadenas, que no deben ser interrumpidas, con las cuales el consultante encontrará su sanación total. “En el culto pentecostal la cura se pone en escena como una batalla (...) La metáfora de lucha atraviesa todo el ritual: la cura marca la victoria del bien sobre el mal. La visión del mundo pentecostal se asienta en una oposición rígida entre el bien y el mal; se trata, en última instancia, de planos discontinuos e irreconciliables. La enfermedad, en cuanto señal de desorden, es una categoría perteneciente al segundo plano; interpretarla es forzar a la entidad causante a manifestarse durante el ritual, y, por tanto, amoldar el sufrimiento personal al modelo dicotómico del culto” (Rabelo, 1994).

Se proponen cadenas de oración y “*plegarias de descarga fuerte*” donde los espíritus malignos por orden del Espíritu Santo dejan de hacer daño a las personas ya que “*el arma más potente es la fe del hombre*”, con la *imposición de manos* donde el Espíritu Santo obra a través de la fe del pastor.

Asimismo, los consultantes podrán llevar fotos de familiares, ropas de las personas que se quiera que sean bendecidas y escrito en una hoja blanca todos los problemas que se quieran resolver. Dentro de las sesiones se manejan y utilizan diferentes instrumentos y objetos que permiten canalizar la fe. Entre ellos destacamos: el camino de sal; el vaso con agua; la unción de aceite de oliva; la cinta roja contra la envidia; el anillo de la Santísima Trinidad; el jabón de la descarga y el de la purificación; bolsas de harina de trigo; la rosa amarilla de la prosperidad, la rosa roja, la blanca, la amarilla y trozos del manto de la descarga.

Se asegura que con ayuda de estos “*símbolos consagrados*” se encaminará la fe y se encontrará la sabiduría y todos los males serán sanados y la persona será bendecida a través de la fe. El carácter heterogéneo de estos símbolos, que apelan a diversas tradiciones, sigue características de la propia iglesia. “Las iglesias neopentecostales mantienen una relación activa y dialéctica con las creencias, prácticas y actitudes religiosas de la cultura popular circundante, en términos de tensiones y antagonismos que se asientan sobre reconocimientos previos. Los neopentecostales acentúan la guerra espiritual contra los espíritus de la religiosidad popular nutrida en la umbanda, el candomblé, la brujería, la parapsicología, el tarot, el curanderismo y las tradiciones rurales” (Wynarczyk, 1995).

VII. Consideraciones finales

La propuesta de la Iglesia Universal contiene un carácter mágico-religioso, abarca soluciones de tipo económico, afectivo y sanitario (somático y psíquico) con mensajes directos y claros, y soluciones concretas cuya eficacia está basada específicamente en la calidad de la fe del usuario.

Esta estrategia de “tratar” al consultante resulta interesante ya que la causa o el origen de todo lo que le está ocurriendo o le pueda ocurrir, se encuentra siempre en el entorno: la responsabilidad de sus males es de otros, ya que, o se encuentra bajo los efectos de espíritus dañinos o de los efectos de la envidia. Asimismo se buscan culpables dentro de su grupo de conocidos e incluso familiares, invitándole a la iglesia como forma de poder salir de ese círculo y sus efectos negativos.

El tema de la “prosperidad” es central en los discursos de los pastores, ellos prometen un dios que bendice con la prosperidad económica, espiritual y física. Algo que caracteriza a los pentecostales es el racconto en público por parte de los fieles de las diversas situaciones que atravesó en su vida hasta llegar a la iglesia.

Estos testimonios de carácter biográfico tienen un *antes* y un *después*: “Los relatos de conversión tienen este esquema de dos tiempos, los conversos reconocen en las historias de sus vidas una ‘vida antigua’ y la ‘vida nueva’ a partir de la intervención divina y el cambio operado en sus vidas”. (Espinar; 2002)

Esquemáticamente, los relatos comienzan con una situación inicial de **carencia o crisis** (enfermedad, problemas económicos, etc.) y a partir de estas circunstancias la persona comienza a dirigir sus acciones hacia la resolución del problema.

Resulta igualmente interesante la forma en que se trabaja la superstición a través de objetos consagrados que son los mismos que utilizan las religiones afrobrasileñas. Según Wynarczyk (1999), este tipo de religiones tienen una ‘eficacia funcional’ ya que dan a los fieles una respuesta inmediata a la aflicción, “suministrándoles un nuevo mundo de sentidos, un modo de apoderarse del mundo de vida”. Esto puede explicar pero sólo en parte, “la movilización de las personas hacia la conversión y la orientación general de la conversión”, pero serían necesarias explicaciones más específicas sobre las diferencias de prácticas, creencias y orientaciones, dentro de un sustrato de creencias comunes sobre posesión espiritual con capacidad de intervención en el bienestar y salud individual.

139

Bibliografía citada y consultada

- Alves, Paulo César y Rabelo, Miriam. 2000. “Experiencias de aflicción y tratamiento en el ámbito religioso”. En: *Salud y Equidad: una mirada desde las ciencias sociales*. R. Briceño-León, M. C. de Souza Minayo, C. Coimbra (Coords.). Ed. Fiocruz, RJ.
- Briones Gómez, Rafael. S/f. “Formas y procesos asistenciales”. Universidad de Granada.
- Droogers, André. 1991. “Pentecostalismo en América Latina”. *Latin American Research Review*, 2003, 38, 1. En: Algo más que opio: Una lectura antropológica del pentecostalismo latinoamericano y caribeño. Bárbara Boudewijnse, André Droogers, Frans Kamsteeg (editores). Departamento Ecueménico de Investigaciones, San José de Costa Rica.
- Espinar Álvarez, Ángel. 2002. “Los discursos de la identidad pentecostal”. En: NAYa. Ciudad Virtual de Antropología y Arqueología.
- Frigerio, Alejandro. 2002 “¿Un nuevo paradigma en el estudio de la religión?: Aplicando teorías de la elección racional a dominios irracionales”. En: 3º Congreso Virtual de Antropología y Arqueología. NAYa
- Frigerio, Alejandro. 1998. “El futuro de las religiones mágicas en Latinoamérica”. VIII Jornadas sobre Alternativas Religiosas na América Latina. Mesa: O futuro da religião». São Paulo, 22 a 25 de setembro de 1998

- Gallardo, Susana. 2001. "Los nuevos movimientos religiosos". Revista *Ciencia Hoy* en línea. Volumen 11 - N° 65. Octubre/Noviembre
- La Nación On line. S/f. «Dios atiende en el cine de la esquina. Los mesías electrónicos: el pastor Giménez y cía.»
- Menéndez, Eduardo L. 2003. "Modelos de atención de los padecimientos: de exclusiones teóricas y articulaciones prácticas". En: *Ciência & Saúde Coletiva*, Vol 8, N° 1, Río de Janeiro.
- Oro, Ari Pedro. "Pentecostalismo: dinheiro e magia". En: S.Romero (comp.) Anuario de Antropología Social y Cultural en Uruguay, 2002-2003. Dpto. de Antropología Social-FHCE-Universidad de la República. Ed. Nordan-Comunidad, Montevideo.
- Rabelo, Miriam C. 1994. "Religión, ritual y cura". En: *Saúde e doença. Um olhar antropológico*. Paulo C. Alves-Cecilia de Souza (comp.).Ed. Fiocruz, RJ, Brasil
- Semán, Pablo. 2003. "Otra política/Otra teología". Versión electrónica de la *XXVIIème Conférence Internationale de la Société Internationale de Sociologie des Religions*, 21-25 julio 2003, Turin, Italie.
- Wynarczyk, Hilario. 1999. «La difusión de las iglesias evangélicas en Argentina y Brasil: Similitudes, diferencias y condiciones sociales». En: Estudios sobre Religión. Newsletter de la Asociación de Cientistas Sociales de la Religión en el MERCOSUR. No. 8 Diciembre. Bs. As.